

УДК 94(397)
DOI 10.32326/19931778_2024_5_49

РАСПРОСТРАНЕНИЕ ПРОТЕСТАНТИЗМА В ТРОПИЧЕСКОЙ АФРИКЕ В XIX–XXI вв.

© 2024 г.

Н.А. Мязин

Калужский государственный университет им. К.Э. Циолковского, Калуга

marknote@rambler.ru

Поступила в редакцию 18.07.2023

Распространение протестантизма в Тропической Африке массово началось во второй половине XIX в., этому способствовала европейская колонизация Африки и изобретение лекарства от малярии. На начальном этапе христианство распространялось за счет миссионерских школ, в дальнейшем успеху способствовал рост числа миссионеров из местных жителей и африканизация христианства. На протяжении XX – начала XXI в. доля протестантов выросла в 7 раз – до 29%, быстрее всего протестантские церкви росли в первые десятилетия после обретения африканскими странами независимости. Наибольшего успеха добились пятидесятнические церкви, которые до конца XX в. стремительно развивались. В нескольких странах правители сделали попытку унифицировать традиционные религии и оказывать им поддержку, но это существенного успеха не принесло, хотя значительная часть духовного мира мира продолжила жизнь в виде веры во влияние колдовства на жизнь человека.

Ключевые слова: Африка, христианство, протестантизм, пятидесятничество, католицизм, традиционные религии, синкретизм, миссионерство.

Целью статьи является исследование распространения протестантизма в Тропической Африке в колониальную и постколониальную эпоху, в том числе изучение африканизации христианства и влияние государства на успешность миссии. Актуальность исследования обусловлена тем, что к настоящему времени африканские протестанты составляют 40% от общей численности деноминации и влияние африканских церквей на международное протестантское сообщество увеличивается, вместе с тем этот вопрос в отечественной историографии изучен ограниченно. Данная работа основана прежде всего на зарубежной историографии и источниках.

Вследствие распространения движения пробуждения внутри протестантской церкви в XVIII в. в протестантизме появился интерес к проповеди христианства – до этого протестантские священники в колониях ограничивались духовным попечением своих единоверцев-европейцев. В конце XVIII в. была начата британская колонизация Африки, это сопровождалось началом миссионерской активности англичан. Были основаны Баптистское миссионерское общество, Церковное миссионерское общество и Лондонское миссионерское общество, последнее носило межденоминационный характер и объединяло методистов, пресвитериан и конгрегационалистов.

Начало протестантской экспансии в Тропической Африке привело к ответным действиям Святого престола – деятельность миссионерских миссий католиков была возобновлена, зна-

чительную роль в этом играли новые монашеские ордена и конгрегации миссионерской направленности. Великобритания и Франция поддерживали организацию миссий в своих владениях. Развернулось миссионерское соревнование – в первую очередь старались обратить в свою версию христианства политический истеблишмент, а затем все население [1, р. 15–28].

В первой половине XIX в. основным врагом миссионеров были тропические болезни, от которых была свободна только южная часть континента. Наиболее опасным считался район Гвинейского побережья, где в течение трех лет умирало 70% европейцев. В 1850-е гг. в качестве стандартного средства для лечения малярии стал применяться хинин, после чего смертность снизилась более чем в 3 раза, это сделало возможным развитие миссионерства [2, р. 10].

Большинство населения Тропической Африки исповедовали традиционные религии, наиболее развитой религиозной системой считается религия йоруба (религия Ифа), сложившаяся в Западной Африке. Она включала веру в верховное божество – Олоруна и младших божеств – ориша, которые контролировали все, что происходит в материальном мире. Религия Ифа не представляла собой единую религиозную систему: пантеона ориша не сложилось и культы конкурировали между собой [3, р. 216–217]. Миссионеры столкнулись со значительными проблемами при объяснении основ христианства африканским новообращенным, для которых молитва была ритуальным действием,

включающим обмен между людьми и богами, а также доступ к силе исцеления, защиты от злых духов и успеха. В Нигерии первоначально была более успешна проповедь исламских проповедников. Ислам (за исключением северных территорий, которые попали под власть джихадистов) распространялся мирным путем. Проповедники предлагали амулеты из стихов Корана, для защиты от пожаров и эпидемий и успеха на войне. Ориша нередко рассматривались в качестве ангелов. Исламские проповедники были более лояльны к двоеверию африканцев. От новообращенного мусульманина не требовалось существенных изменений своей жизни. Христианство же изначально предъявляло значительно большие требования к культурным изменениям и продвигало этические ценности, которые сильно расходились с обыденной жизнью. По мере развития британской колонизации христианство стало распространяться более широко, в том числе поскольку оно давало возможность получить качественное образование [3, р. 219–222]. Также христианство ассоциировалось с успехом европейских государств, а позиции исламских стран ослабевали.

Распространению христианства не способствовал «европейский» характер христианских церквей. Секретарь Церковного миссионерского общества, англиканский священнослужитель Генри Ванн добился того, что в 1864 г. был рукоположен первый черный епископ. Однако деятельность по развитию «туземного пасторства» не получила распространения, в результате чего часть верующих откололась. Они ориентировались на опыт эфиопской церкви (относящейся к древневосточным церквям), поэтому стали именоваться «эфиопскими» церквями.

Ответом на вызовы, связанные с коренным изменением окружающего мира из-за прихода европейцев, стало появление пророческих движений. Самым известным из них было пророчество пятнадцатилетней девушки Нонгкавусе, которая обещала помощь предков, все блага, которые имеют англичане, а также исцеление больных и воскрешение мертвых. Для исполнения пророчества коса должны были уничтожить свой скот, выкорчевать посевы и отказаться от колдовства. В результате исполнения указаний пророчицы десятки тысяч человек умерли от голода, столько же бежали в Капскую колонию, чтобы наняться на любую работу к англичанам. Пророчество появилось под определенным влиянием христианства. Дядя Нонгкавусе в молодости жил в Капской колонии, где перешел в англиканство и служил архидиаконом Натаниэлю Мерриману [4, р. 79–80].

Уроженец Либерии Уильям Харрис в детстве работал слугой у священника методистской церкви. Харрис пережил видение о том,

что он должен проповедовать Евангелие в африканском духе. Он ходил босиком, одетый в простую белую ситцевую мантию и тюрбан, с крестом, погремушкой из тыквы и Библией. Харрис проповедовал абсолютную верховную власть Бога, исцеление от болезней и отказ от язычества. Он призывал людей сжигать свои фетиши и идолов и решительно осуждал употребление алкоголя. Харрис крестил новообращенных на месте, часто сразу целыми деревнями. За исключением поддержки многоженства, учение Харриса было похоже на проповедь европейских миссионеров. Харрис убеждал новообращенных ждать прибытия европейских миссионеров. Вначале его миссия была благожелательно встречена европейцами, но спустя год Харрис был арестован французскими колониальными властями, которые с осторожностью относились к африканизации христианства [5, с. 123]. В дальнейшем большинство обращенных Харрисом перешло в протестантизм или католицизм. Споры о полигамии и обязательных церковных сборах не позволили части африканцев, обращенных Харрисом, присоединиться к миссионерским церквям, и в некоторых районах Кот-д'Ивуара и Западной Ганы возникли церкви Харриса. В первой половине XX в. были созданы независимые афро-христианские церкви, которые основывали свою теологию прежде всего на Ветхом Завете, считали Христа Мессией белых и ожидали прихода своего, африканского Мессии [6, с. 129–134]. Одним из последних пророков был Джозеф Кони, который объявил себя воплощением Святого Духа, основал «Господню армию сопротивления» и в 1987 г. начал борьбу против правительства Уганды, стремясь создать теократическое государство, основанное на 10 заповедях, при этом он практиковал полигамию. Джозеф Кони до сих пор жив и находится на свободе, а его повстанческое движение продолжает действовать, хотя его поддержка значительно уменьшилась.

Афро-христианские церкви большее распространение получили в Восточной и Южной, чем в Западной Африке [7, р. 273–279]. Более широкое распространение независимых христианских церквей и пророческих движений в странах с преобладанием протестантизма может быть связано с тем, что традиционные протестантские церкви были ориентированы на более рациональное сознание, а народная религиозность требовала других форм, которые выходили за рамки протестантизма.

По состоянию на 1910 г. в Тропической Африке проживали 8.6 млн христиан (9% населения) [8], половина из которых принадлежали к Эфиопской православной церкви [9]. Благодаря деятельности «колониальных» миссионеров была заложена основа для дальнейшей евангелизации

Таблица

Христианство в Тропической Африке, по данным Д. Брауна и Д. Партика [15]

Год	Население	Христиане	Катол.	Протест.	Мусульм.	Традиц. религии
1900 г.	74 млн	7.1 млн (9.5 %)	1.1 млн (1.5 %)	3 млн (4.1 %)	11.3 млн (15 %)	55 млн (74 %)
1920 г.	101 млн	16.1 млн (16 %)	3.9 млн (3.9 %)	5.9 млн (5.8 %)	19 млн (19 %)	64 млн (63 %)
1940 г.	146 млн	34 млн (23 %)	11 млн (7.5 %)	11 млн (7.5 %)	32 млн (22 %)	76 млн (52 %)
1960 г.	222 млн	78 млн (35 %)	28.5 млн (13 %)	25 млн (11 %)	58 млн (26 %)	78 млн (35 %)
1980 г.	373 млн	176 млн (47 %)	63 млн (17 %)	75 млн (20 %)	104 млн (28 %)	75 млн (20 %)
2000 г.	639 млн	351 млн (55 %)	122 млн (19 %)	176 млн (27 %)	183 млн (29 %)	70 млн (11 %)
2015 г.	949 млн	543 млн (57 %)	195 млн (20.5 %)	279 млн (29 %)	279 млн (29 %)	82 млн (8.6 %)

Африки. В составе миссий работали местные жители, роль которых постоянно возрастала. Было положено начало образованию африканских детей. В 1910 г. 5% африканских детей посещали школу (из них 90% учились в протестантских и католических школах) [10, с. 423], и это число неуклонно увеличивалось. Отношение колониальной администрации разных стран к миссионерской деятельности различалось. Британская колониальная администрация, заинтересованная в том, чтобы снизить расходы в своих африканских колониях, одобряла миссии всех деноминаций с целью «передать на аутсорсинг» образование христианским миссионерским обществам. Отчасти оно финансировалось из бюджета, основная часть финансирования и строительства миссионерских школ поступала от африканских общин, иногда совместно с местными вождями. Португальские и бельгийские колониальные администрации более активно помогали деятельности католических миссий, а Франция сделала большую ставку на государственные школы [11, р. 31–32].

Постепенно происходила африканизация христианских миссий. В 1908 г. число протестантских миссионеров, имеющих духовный сан, превысило 2 тыс., более половины которых были африканцами, в миссионерских учреждениях, включая школы, работали 19.6 тыс. сотрудников, 85% из них – африканцы. В эти годы число католиков несколько уступало: из 1.8 тыс. католических миссионеров почти все были европейцами. Римско-католической церкви было проще отправлять в миссии безбрачных священников, чем протестантским церквям, которые должны были заботиться и о содержании семьи миссионера. В католических миссиях работали 8.5 тыс. сотрудников, более 85% из них составляли африканцы [11, р. 20].

К 1939 г. два африканца были рукоположены в сан епископа католической церкви, в 1960 г. первый африканец стал кардиналом. На II Ватиканском соборе (1962–1965 гг.) африканцы получили право проводить богослужения на местных языках, бить в барабаны и танцевать во время мессы [12, с. 38–39]. По состоянию на 2021 г., 20 из 219 кардиналов Римско-католической церкви были черные, в том числе почти все кардиналы – из Тропической Африки [13]. Церковь играет значительную роль в системе образования. В католических детских садах учатся 2.3 млн детей африканцев, в католических школах начальной и средней ступени – 25.5 млн человек [14].

Местные жители, зная культурный код своей родины, смогли сделать христианство ближе и понятнее, им не приходилось преодолевать культурный барьер. Все это привело к успеху христианской миссии. На протяжении XX – начала XXI в. доля христиан в Тропической Африке выросла в шесть раз, доля мусульман – в два раза (табл.).

В христианство были обращены большинство представителей традиционных верований, их доля в населении снизилась почти в 9 раз. Вероятно, по мере снижения числа представителей традиционных религий, которые являются основным объектом миссионерства, может несколько вырасти доля мусульман за счет более высокой рождаемости в мусульманских семьях. В 2010–2015 гг. в Тропической Африке коэффициент фертильности составлял 5.6 детей на одну женщину в мусульманских семьях и 4.5 – в христианских. Коэффициент фертильности во всех странах третьего мира снижается, но у мусульман он несколько выше [16].

Протестантизм быстрее распространялся во второй половине XIX в., в период с 1900 по

1960 г. католицизм был более миссионерски успешен, это может объясняться прежде всего большей поддержкой католических миссионеров со стороны католических государств. В 1960–1990-е гг. произошел быстрый рост протестантизма. Децентрализованные протестантские церкви быстрее адаптировались к новым условиям африканских стран после обретения независимости и последовавшего экономического кризиса 1980-х гг. В 2000-е гг. темпы роста протестантизма и католицизма сравнялись, замедление обращения в протестантизм могло быть связано в том числе с излишним акцентом ряда протестантских церквей на обещание божественной помощи в достижении материального благополучия. Большинству добиться этого так и не удалось, и это не могло не привести к разочарованию.

Преобладание в стране протестантизма или католицизма связано во многом с вероисповеданием бывшей метрополии. В бывших британских колониях Тропической Африки протестанты составляют 41% населения, католики – 17% (независимые африканские церкви – 3.4%, мусульмане – 26%, язычники – 7.4%), в бывших колониях католических стран: Бельгии, Италии, Португалии и Франции – протестанты составляют 20% населения, католики – 26% (православные – 11%, мусульмане – 29%, язычники – 7.7%).

В 2015 г. из 278 млн протестантов Тропической Африки 86 млн являлись пятидесятниками, 53 млн – англикане, 21 млн – баптисты, 20 млн – реформаты, 16 млн – лютеране, 12 млн – методисты, 9 млн – адвентисты.

Пятидесятничество

Особенностью пятидесятничества является наличие особого духовного опыта – крещение Святым Духом. Пятидесятники считают, что верующие могут получить духовные дары: говорения на иных языках (глоссолалии), дар исцеления и т.д. Вскоре после «пробуждения» на Азуза-стрит (возникновения пятидесятничества как движения в 1906 г.) в Африку направились первые проповедники. Первоначально имелись случаи, когда особенно экзальтированные проповедники пытались проповедовать, используя глоссолалию, потому что они не знали местного языка. Одной из первых приняла миссионеров-пятидесятников Южная Африка. Первые миссионеры прибыли в 1908 г., вскоре от белых церквей отделились черные, которые создали независимые церкви [17].

Пятидесятничество с акцентом на знамения и чудеса успешно заменяло практики, присутствующие ранее в племенных, языческих религиях [18, р. 479–483]. Пятидесятники серьезнее

других христиан относились к язычеству и колдовству, видя в колдунах не мошенников, а людей, наделенных дьяволом сверхъестественными способностями [19, р. 259]. Пятидесятники полностью отказались от традиционных целительских практик, вместо этого предложив божественное исцеление [20, р. 24].

Первоначально пятидесятнические церкви выступали с максимально консервативных позиций. Поощрялся консерватизм в одежде: украшения были ограничены, макияж запрещен. Женщины на службе садились отдельно от мужчин и покрывали волосы во время богослужений [21, р. 28–29]. Постепенно в пятидесятничестве распространялись течения, которые выступали за модернизацию религиозных практик и активное участие верующих в жизни общества. Пятидесятники в значительно большей степени доверяли своему духовному лидеру по сравнению с представителями основных христианских конфессий и мусульманами [22, р. 9–11].

В 1970-е годы стало распространяться евангелие процветания – учение, которое гласило, что Святой Дух должен обеспечить успех, здоровье и материальное благополучие праведному христианину. Обновленное пятидесятничество (которое также зачастую называется «неопятидесятничество») не ограничивалось вопросами духовного и продвигалось в мирские сферы жизни: бизнес, образование, политику, масс-медиа [23, р. 43, 47]. Новая вера была особенно актуальна в условиях, когда большинство африканских государств не смогли обеспечить гражданам уверенность в завтрашнем дне [24, р. 181]. В неопятидесятничестве большее значение уделялось «духовной войне» – негативному влиянию потусторонних сил на человека и борьбе с ними, а также использованию СМИ для трансляции богослужений и рекламы. Некоторые пасторы наиболее крупных церквей стали мультимиллионерами [25, с. 61].

По данным метаисследования Дэвиса Брауна и Джеймса Патрика, доля пятидесятников среди африканских протестантов росла на протяжении XX в.: в 1920 г. – менее 1%, в 1940 г. – 5%, в 1960 г. – 11%, в 1980 г. – 26%, в 2000 г. – 30%. После этого рост доли пятидесятников среди протестантов прекратился. В 2015 г. число пятидесятников в Африке составило 82 млн человек (8.6% населения Тропической Африки), наибольшее число пятидесятников проживали в Нигерии – 20.5 млн (11% населения), Кении – 13.7 млн (29% населения) и Демократической Республике Конго – 11.1 млн (15.5% населения) [15].

Часть церквей предпочли не присоединяться к международному пятидесятническому движению, они позиционируют себя в качестве неде-

номинационных харизматических церквей, к ним относится и «Церковь живой веры» г. Лагоса, которую посещают 275 тыс. человек, и она является второй по числу прихожан мегацерковью мира (после церкви полного Евангелия Ёййдо г. Сеула) [26].

Африканские пятидесятники активно занимались миссионерской деятельностью, в том числе направляя миссии в те страны, откуда когда-то в Африку прибывали миссионеры. Главной проблемой зарубежной миссии стала низкая эффективность работы за пределами диаспор [27, р. 4]. Акцент на влиянии демонов и других сверхъестественных объяснениях событий в жизни человека и особое внимание евангелию процветания способствовали быстрому росту церквей в Тропической Африке, но не соответствовали мировоззрению большинства населения западных стран.

Двоеверие

Традиционные религии постепенно уступали позиции монотеистическим религиям. Первоначально христианство требовало серьезных внутренних изменений и отказа от традиционного менталитета. До тех пор, пока христианство не африканизировалось, благодаря усилиям традиционных христианских церквей и появлению африканских пророков, обращение продвигалось достаточно медленно. Обращенные нередко продолжали верить во влияние духов на повседневную жизнь и обращаться к колдунам для решения бытовых проблем. Традиционные христианские церкви относились к двоеверию как к суевию. Распространившееся пятидесятничество относилось к язычеству враждебно, так же как и ислам, в котором получили распространение фундаменталистские течения [28, р. 219–222].

После предоставления африканским странам независимости государство не всегда выступало на стороне монотеистических религий. В Гане во время правления диктатора Джерри Ролинга была предпринята попытка создания централизованной неоязыческой церкви. В 1982 г. бывший католический священник Квабена Дамуа основал «Миссию Африкания», которая претендовала на то, чтобы являться наследником традиционной религии. Данное учение фактически являлось продуктом взаимодействия африканских верований с христианством, практика воскресного богослужения была создана по образцу католической литургии [29, р. 8–10]. «Миссия Африкания» пыталась переписать историю, отождествляя себя с достижениями Древнего Египта, который якобы был ранее населен чер-

нокожими. Дамуа также пытался объединить разрозненных жрецов традиционных культов. Несмотря на поддержку правительства, значительные усилия и пиар в СМИ, преодолеть тренд на исчезновение язычества не удалось [30, р. 140–143]. В 1992 г. Ролингс вернул многопартийность, и правительство Ганы, исходя из того, что «Миссия Африкания» не оправдала вложенных в него ресурсов, перестало активно поддерживать данный культ, вместо этого уделяя внимание пятидесятникам. Число последователей традиционных религий неуклонно уменьшается. По данным переписи населения, доля язычников снизилась с 8.5% в 2000 г. до 5.2% в 2010 г. [31, р. 63].

Правитель Бенина Матье Кереку, пришедший к власти в 1975 г., провозгласил строительство социализма и первоначально поддерживал вудуизм, однако, вынужденный восстановить многопартийную систему, он объявил себя пятидесятником, рассчитывая получить поддержку дополнительного электората [28, р. 93].

Политические элиты использовали религию не только как электоральное средство. Доступ к духовному миру считался важным ресурсом в политической борьбе. Правители, так же как и простые африканцы, прибегали к помощи колдунов (публично не афишируя эту сторону своей жизни). Традиционные методы общения с миром духов включали использование жертвоприношений, защитных амулетов и прибегание к гаданию. К оккультным практикам прибегали правители как христианских, так и мусульманских стран Африки [32, р. 188–190].

В Латинской Америке на основе синтеза католицизма и религии Ифа были созданы афробразильские синкретические религии: умбанда, кандомбле, а также сантерия на Кубе [33, с. 158–159]. Насильственное перемещение рабов-африканцев из Западной Африки привело к смешению религиозных традиций религии Ифа и формированию единого пантеона ориша, при этом число ориша резко сократилось [34, с. 142–144]. Католические святые стали ассоциироваться черными с ориша. После отмены рабства эта традиция сохранилась и возвращения к религии Ифа не последовало. Наиболее важным фактором в формировании синкретической религии было насильственное переселение, которое позволило из культов ориша, почитавшихся в разных племенах, сформироваться единому пантеону божеств, а также необходимость маскировать свою веру. Этих условий в Африке не существовало.

За прошедшие сто лет разрозненные традиционные религии, некогда господствующие в Тропической Африке, проиграли монотеистиче-

ским религиям и остались в качестве поставщика магических услуг [35, р. 432]. Вместе с тем язычество сохраняется в виде двоеверия, для решения повседневных вопросов, представляющих духовный интерес, вопросов здоровья и материального благополучия они обращаются к целителям и шаманам, которые помимо духовных практик используют различные лечебные травы [36, р. 646].

Значение религии в жизни африканцев велико. По данным социологического исследования, проведенного в 34 странах Африки в 2014–2018 гг. исследовательским центром Afrobarometer, религиозные лидеры пользовались наибольшим доверием у населения. Им доверяло 72% респондентов в 2014–2015 гг., в 2016–2018 гг. этот показатель снизился до 69%. Близко к религиозным лидерам по степени доверия находится армия [37]. Вероятно, причиной столь высокого доверия к религиозным лидерам является то, что большинство населения стран Тропической Африки находится в сложном материальном положении и не видит особых перспектив в будущем. В этих условиях религия может являться как основой самоидентификации человека, так и утешением в жизненных невзгодах.

Заключение

Первые протестанты закрепились в Африке в XVII в., но активная миссионерская деятельность началась только во второй половине XIX в., этому способствовало обновление части протестантизма и создание новых миссионерских обществ, экспансия европейских стран на Африканском континенте, а также изобретение хинина. В продвижении христианства большое значение имели успешность европейского образа жизни, а также социальные усилия церквей, связанные с открытием школ и больниц. Местные, африканские проповедники, зная особенности местной культуры и традиций, смогли обратить большую часть африканцев в христианство. Само христианство инкультурировалось: получили распространение более эмоциональные формы богослужения, сопровождавшиеся танцами, музыкой, хлопками в ладоши и т.д. Протестантизм в 1960–2000-е гг. развивался быстрее католицизма, это связано в первую очередь с пятидесятничеством, которое оказалось ближе к сознанию африканцев и изменяло духовный мир, заставляя отказаться от двоеверия. В целом для стран Тропической Африки характерно не доминирование отдельных деноминаций, а широкое распространение самых разных направлений христианства. Роль Африки в мировом протестантизме особенно велика:

африканцы составляют около 40% от числа протестантов всего мира (аналогичный показатель африканских католиков ниже более чем в два раза) [15].

В настоящее время христианство достигло пика численности – Африка является самым христианским континентом мира. Благодаря высокой рождаемости число христиан будет увеличиваться. Но доля христиан в Тропической Африке может начать снижаться, поскольку большая часть последователей традиционных религий уже обращены, а коэффициент рождаемости в мусульманских странах несколько выше. Процесс секуляризации, начавшийся в Европе, в последнее десятилетие активно затронул США и Латинскую Америку. Вероятно, это затронет и христианские церкви Тропической Африки, но этот процесс будет развиваться довольно медленно.

Список литературы

1. Mkenda F. Jesuits, Protestants and Africa before the Twentieth Century // (eds. Maryks R.A., Mkenda F.) *Encounters between Jesuits and Protestants in Africa*. Brill: Jesuit Studies, 2018. P. 11–29.
2. Jedwab R., Selhausen F.M., Moradi A. The Economics of Missionary Expansion: Evidence from Africa and Implications for Development. *African Economic History Working Paper Series*. 2019. № 49. 43 p.
3. Peel J.D.Y. Christianity, Islam, and Orisa-Religion. *Three Traditions in Comparison and Interaction*. Oakland: University of California Press, 2016. 297 p.
4. Peires J.D. The Dead will arise. Nongqawuse and the Great Xhosa Cattle-killing Movement of 1856–1857. Bloomington: Indiana University Press, 1989. 300 p.
5. Скириппа П. Церкви Африки и процесс распространения пятидесятничества. Часть 1 // Гуманитарные и исторические исследования. 2016. № 3. С. 119–125.
6. Мосейко А.Н., Харитоновна Е.В. Афро-христианское самосознание и афро-христианская идентичность в Африке и США // Человек. 2018. № 3. С. 124–144.
7. Kustenbauder M. Prophetic movements: Western Africa // In: *New Encyclopedia of Africa 4* / Ed. J. Middleton, J.C. Miller. Detroit: Thomson/Gale, 2008. P. 273–279.
8. Christian Traditions. Pew Research Center. 19.12.2011. URL: <https://www.pewforum.org/2011/12/19/global-christianity-traditions/> (дата обращения: 17.07.2023).
9. Overview: Pentecostalism in Africa. Pew Research Center. 5.10.2006. URL: <https://www.pewforum.org/2006/10/05/overview-pentecostalism-in-africa/> (дата обращения: 17.07.2023).
10. Католическая энциклопедия. Т. 1. М.: Издательство францисканцев, 2002. 1906 с.
11. Selhausen F.M. Missions, Education and Conversion in Colonial Africa // *Globalization and the Rise of Mass Education* / Ed. D. Mitch, G. Cappelli. Cham: Palgrave MacMillan, 2019. P. 25–59.

12. Андреева Л.А. Христианство в тропической Африке // *Азия и Африка сегодня*. 2013. № 3. С. 38–40.
13. List of Cardinals in Order of Age. The Holy See. URL: https://press.vatican.va/content/salastampa/en/documentation/cardinali---statistiche/elenco_per_eta.html (дата обращения: 29.08.2021).
14. Vatican – Catholic Church Statistics 2019. Agenzia Fides. 19.10.2019. URL: http://www.fides.org/en/news/66809-VATICAN_Catholic_Church_Statistics_2019 (дата обращения: 17.07.2023).
15. Brown D., James P. Religious Characteristics of States Dataset Project – Demographics. V. 2.0 (RCS-Dem 2.0), Countries only. Center for Open Science. URL: <https://osf.io/7sr4m/files/osfstorage> (дата обращения: 17.07.2023).
16. The Future of world religions: population growth projections, 2010–2050. Pew Research Center. 02.04.2015. URL: <https://www.pewforum.org/2015/04/02/main-factors-driving-population-growth/> (дата обращения: 17.07.2023).
17. Anderson A. Pentecostals and Apartheid in South Africa during Ninety Years 1908–1998 // *Cyberjournal for Pentecostal-Charismatic Research*. 11.09.2000. URL: <http://www.pctii.org/cyberj/cyberj9/anderson.html> (дата обращения: 17.07.2023).
18. Johnson T.M. The Global Demographics of the Pentecostal and Charismatic Renewal // *Society*. 2009. № 6 (46). P. 479–483.
19. Stroeken K. Witchcraft Simplex: Experiences of Globalized Pentecostalism in Central and Northwestern Tanzania // In: *Contemporary Anthropology of Religion. Pentecostalism and Witchcraft* / Ed. K. Rio, R. Blanes, M. MacCarthy. Palgrave Macmillan, 2017. P. 257–259.
20. Rio K., MacCarthy M., Blanes R. Introduction to Pentecostal Witchcraft and Spiritual Politics in Africa and Melanesia // In: *Contemporary Anthropology of Religion. Pentecostalism and Witchcraft* / Ed. K. Rio, R. Blanes, M. MacCarthy. Palgrave Macmillan, 2017. P. 1–36.
21. Adeboye O. Explaining the Growth and Legitimation of the Pentecostal Movement in Africa // In: *Pentecostalism and Politics in Africa, African Histories and Modernities* / Ed. A. Afolayan. Palgrave Macmillan, 2018. P. 25–40.
22. McCauley J. Africa's new big Man Rule? Pentecostalism and Patronage in Ghana // *African Affairs*. 2012. 112. P. 1–21.
23. Comaroff J. Pentecostalism, Populism and the new Politics of Affect // In: *Pentecostalism and Development. Churches, NGOs and Social Change in Africa* / Ed. D. Freeman. Palgrave Macmillan, 2012. P. 41–66.
24. Olupona J.K. The Changing Face of African Christianity: Reverse Mission in Transnational and Global Perspectives // In: *Transnational Africa and Globalization* / Ed. M. Olúfúnké, O. Vaughan. Palgrave Macmillan, 2012. P. 179–194.
25. Мязин Н.А. Пятидесятничество и социально-политические изменения в странах Тропической Африки // *Азия и Африка сегодня*. 2023. № 10. С. 59–65.
26. Bird W. World Megachurches. 2023. URL: <https://leadnet.org/world/> (дата обращения: 17.07.2023).
27. Musa A.B. The Pentecostal Revolution in Nigeria. Centre of African Studies University of Copenhagen, 2002. 33 p.
28. Peel J.D.Y. Christianity, Islam, and Orisa-Religion. Three Traditions in Comparison and Interaction. University of California, 2016. 297 p.
29. Witte M. Pentecostal Forms across Religious Divides: Media, Publicity, and the Limits of an Anthropology of Global Pentecostalism // *Religions*. 2018. № 7 (9). P. 1–13.
30. Witte M. Afrikanian's Dilemma: Reframing African Authenticity in a Christian Public Sphere // *Etnofoor*. 2004. 1-2 (17). P. 133–155.
31. 2010 population & housing census. Ghana Statistical Service, 2013. 409 p.
32. Ellis S., Haar T. Religion and Politics in Sub-Saharan Africa // *The Journal of Modern African Studies*. 1998. № 2 (36). P. 175–201.
33. Данненберг А.Н. Кубинская сантерия: опыт религиозного синкретизма // *Государство, религия, церковь в России и за рубежом*. 2011. № 2. С. 150–160.
34. Джонсон П.К. Пинки, раздевание и переодевание святой: публичное пространство в недавней бразильской «священной войне» // *Государство, религия и церковь в России и за рубежом*. 2017. № 2. С. 123–149.
35. Meyer B. Religious Revelation, Secrecy and the Limits of Visual Representation // *Anthropological Theory*. 2006. № 4 (6) P. 431–453.
36. Kleinhempel U.R. Covert Syncretism: the Reception of South Africa's Sangoma Practise and Spirituality by «Double Faith» in the Contexts of Christianity and of Esotericism // *Open Theology*. 2017. № 1 (3). P. 642–661.
37. Howard B. Religion in Africa: Tolerance and Trust in Leaders are High, but many would allow Regulation of Religious Speech // *Afrobarometer Dispatch*. 28.01.2020. URL: https://afrobarometer.org/sites/default/files/publications/Policy%20papers/ab_r7_dispatchno339_pap12_religion_in_africa.pdf, (дата обращения: 16.07.2023).

THE SPREAD OF PROTESTANTISM IN TROPICAL AFRICA IN THE XIX–XXI

N.A. Miazin

The spread of Protestantism in tropical Africa began en masse in the second half of the 19th century, aided by European colonization of Africa and the invention of a cure for malaria. Protestantism initially spread through missionary schools, but later it succeeded due to the increased number of native missionaries and the Africanization of Christianity. During the 20th and early 21st centuries, Protestants grew sevenfold to 29%, with the fastest growth of Protestant churches in the first decades after African independence. Pentecostal churches were the most successful, growing rapidly until the end of the 20th century. In several countries, rulers attempted to unify traditional religions and support them, but this was not a significant success, although much of the spiritual world has continued in the form of belief in the influence of witchcraft on human life.

Keywords: Africa, Christianity, Protestantism, Pentecostalism, Catholicism, traditional religions, syncretism, missionary work.

References

1. Mkenda F. Jesuits, Protestants and Africa before the Twentieth Century // Ed. R.A. Maryks, F. Mkenda. *Encounters between Jesuits and Protestants in Africa*. Brill: Jesuit Studies, 2018. P. 11–29.
2. Jedwab R., Selhausen F.M., Moradi A. The Economics of Missionary Expansion: Evidence from Africa and Implications for Development. *African Economic History Working Paper Series*. 2019. № 49. 43 p.
3. Peel J.D.Y. *Christianity, Islam, and Orisa-Religion. Three Traditions in Comparison and Interaction*. Oakland: University of California Press, 2016. 297 p.
4. Peires J.D. *The Dead will arise. Nongqawuse and the Great Xhosa Cattle-killing Movement of 1856–1857*. Bloomington: Indiana University Press, 1989. 300 p.
5. Skiripa P. The Churches of Africa and the process of spreading Pentecostalism. Part 1 // *Humanitarian and historical research*. 2016. № 3. P. 119–125.
6. Moseyko A.N., Kharitonova E.V. Afro-Christian identity and Afro-Christian identity in Africa and the USA // *Man*. 2018. № 3. P. 124–144.
7. Kustenbauder M. Prophetic movements: Western Africa // In: *New Encyclopedia of Africa 4* / Ed. J. Middleton, J.C. Miller. Detroit: Thomson/Gale, 2008. P. 273–279.
8. Christian Traditions. Pew Research Center. 19.12.2011. URL: <https://www.pewforum.org/2011/12/19/global-christianity-traditions/> (Date of access: 17.07.2023).
9. Overview: Pentecostalism in Africa. Pew Research Center. 5.10.2006. URL: <https://www.pewforum.org/2006/10/05/overview-pentecostalism-in-africa/> (Date of access: 17.07.2023).
10. *Catholic Encyclopedia*. Vol. 1. M.: Franciscan Publishing House, 2002. 1906 p.
11. Selhausen F.M. Missions, Education and Conversion in Colonial Africa // *Globalization and the Rise of Mass Education* / Ed. D. Mitch, G. Cappelli. Cham: Palgrave MacMillan, 2019. P. 25–59.
12. Andreeva L.A. Christianity in tropical Africa // *Asia and Africa today*. 2013. № 3. P. 38–40.
13. List of Cardinals in Order of Age. The Holy See. URL: https://press.vatican.va/content/salastampa/en/documentazione/cardinali---statistiche/elenco_per_eta.html (Date of access: 29.08.2021).
14. Vatican – Catholic Church Statistics 2019. Agenzia Fides. 19.10.2019. URL: http://www.fides.org/en/news/66809-VATICAN_Catholic_Church_Statistics_2019 (Date of access: 17.07.2023).
15. Brown D., James P. Religious Characteristics of States Dataset Project – Demographics. V. 2.0 (RCS-Dem 2.0), Countries only. Center for Open Science. URL: <https://osf.io/7sr4m/files/osfstorage> (Date of access: 17.07.2023).
16. The Future of world religions: population growth projections, 2010–2050. Pew Research Center. 02.04.2015. URL: <https://www.pewforum.org/2015/04/02/main-factors-driving-population-growth/> (Date of access: 17.07.2023).
17. Anderson A. Pentecostals and Apartheid in South Africa during Ninety Years 1908–1998 // *Cyberjournal for Pentecostal-Charismatic Research*. 11.09.2000. URL: <http://www.pctii.org/cyberj/cyberj9/anderson.html> (Date of access: 17.07.2023).
18. Johnson T.M. The Global Demographics of the Pentecostal and Charismatic Renewal // *Society*. 2009. № 6 (46). P. 479–483.
19. Stroecken K. Witchcraft Simplex: Experiences of Globalized Pentecostalism in Central and Northwestern Tanzania // In: *Contemporary Anthropology of Religion. Pentecostalism and Witchcraft* / Ed. K. Rio, R. Blanes, M. MacCarthy. Palgrave Macmillan, 2017. P. 257–259.
20. Rio K., MacCarthy M., Blanes R. Introduction to Pentecostal Witchcraft and Spiritual Politics in Africa and Melanesia // In: *Contemporary Anthropology of Religion. Pentecostalism and Witchcraft* / Ed. K. Rio, R. Blanes, M. MacCarthy. Palgrave Macmillan, 2017. P. 1–36.
21. Adeboye O. Explaining the Growth and Legitimation of the Pentecostal Movement in Africa // In: *Pentecostalism and Politics in Africa, African Histories and Modernities* / Ed. A. Afolayan. Palgrave Macmillan, 2018. P. 25–40.
22. McCauley J. Africa's new big Man Rule? Pentecostalism and Patronage in Ghana // *African Affairs*. 2012. 112. P. 1–21.
23. Comaroff J. Pentecostalism, Populism and the new Politics of Affect // In: *Pentecostalism and Development. Churches, NGOs and Social Change in Africa* / Ed. D. Freeman. Palgrave Macmillan, 2012. P. 41–66.
24. Olupona J.K. The Changing Face of African Christianity: Reverse Mission in Transnational and Global Perspectives // In: *Transnational Africa and Globalization* / Ed. M. Olufunké, O. Vaughan. Palgrave Macmillan, 2012. P. 179–194.
25. Myazin N.A. Pentecostalism and socio-political changes in the countries of Tropical Africa // *Asia and Africa today*. 2023. № 10. P. 59–65.
26. Bird W. World Megachurches. 2023. URL: <https://leadnet.org/world/> (Date of access: 17.07.2023).
27. Musa A.B. The Pentecostal Revolution in Nigeria. Centre of African Studies University of Copenhagen, 2002. 33 p.
28. Peel J.D.Y. *Christianity, Islam, and Orisa-Religion. Three Traditions in Comparison and Interaction*. University of California, 2016. 297 p.
29. Witte M. Pentecostal Forms across Religious Divides: Media, Publicity, and the Limits of an Anthropology of Global Pentecostalism // *Religions*. 2018. № 7 (9). P. 1–13.
30. Witte M. Afrikanian's Dilemma: Reframing African Authenticity in a Christian Public Sphere // *Etnofoor*. 2004. 1-2 (17). P. 133–155.
31. 2010 population & housing census. Ghana Statistical Service. 2013. 409 p.
32. Ellis S., Haar T. Religion and Politics in Sub-Saharan Africa // *The Journal of Modern African Studies*. 1998. № 2 (36). P. 175–201.
33. Dannenberg A.N. Cuban santería: the experience of religious syncretism // *State, religion, church in Russia and abroad*. 2011. № 2. P. 150–160.
34. Johnson P.K. Pinky, undressing and dressing up a saint: public space in the recent Brazilian «holy war» // *State, religion, church in Russia and abroad*. 2017. № 2. P. 123–149.

35. Meyer B. Religious Revelation, Secrecy and the Limits of Visual Representation // *Anthropological Theory*. 2006. № 4 (6) P. 431–453.

36. Kleinhempel U.R. Covert Syncretism: the Reception of South Africa's Sangoma Practise and Spirituality by «Double Faith» in the Contexts of Christianity and of Esotericism // *Open Theology*. 2017. № 1 (3). P. 642–661.

37. Howard B. Religion in Africa: Tolerance and Trust in Leaders are High, but many would allow Regulation of Religious Speech // *Afrobarometer Dispatch*. 28.01.2020. URL: https://afrobarometer.org/sites/default/files/publications/Policy%20papers/ab_r7_dispatchno339_pap12_religion_in_africa.pdf (Date of access: 16.07.2023).